

السِّر

عناصر الموضوع

٨	مفهوم السِّر
٩	السِر في الاستعمال القرآني
١٠	الألفاظ ذات الصلة
١٢	استواء السِر والعلن في علم الله
١٧	الإسرار الم محمود وميادينه
٢٤	أنواع الإسرار المذموم
٣٢	السِر يوم القيامة
٣٥	المحاسبة على السِر
٣٨	أثر إفشاء السِر على الفرد والمجتمع

مفهوم السرّ

أولاً: المعنى اللغوي:

- أصل مادة (س ر ر) تدل على إخفاء الشيء. وما كان من خالصه ومستقره^(١).
السرّ: مَا أَسْرَرْتُ. والسَّرِيرَةُ: عمل السرّ من خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ^(٢).
والإسرار خلاف الإعلان، وهو: اسم لما يكتمه الإنسان ويخفيه^(٣).

ثانياً: المعنى الاصطلاحي:

عرف الراغب الأصفهاني السرّ بقوله هو: «الحديث المكتّم في النفس»^(٤)، وهو خلاف الإعلان، ويستعمل في الأعيان والمعاني^(٥).

ففي الأعيان جاء قوله تعالى: ﴿قَالَ يَبَشِّرْ هَذَا عُلَمًا وَأَسْرُهُ وَضَعَةٌ وَاللَّهُ عَلَيْهِ بِمَا يَمْلُونَ﴾ [يوسف: ١٩].

وفي المعاني كقوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَفَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ، وَلَمْ يَبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ [يوسف: ٧٧].

ويمكن تعريف السر بأنه: اسم لما يكتّم ويخفي من الأعيان والمعاني من العقائد والنيات والأقوال والأعمال وغيرها^(٦).

(١) انظر: مقاييس اللغة، ابن فارس ٦٧/٣.

(٢) انظر: تهذيب اللغة، الأزهرى ٢٠١/١٢.

(٣) انظر: لسان العرب، ابن منظور ٣٦٣/٤، المصباح المنير، الفيومي ٢٧٣/١، تاج العروس، الزبيدي ٧/١٢.

(٤) المفردات، الراغب الأصفهاني ص ٤٠٤، وانظر: الكشاف، الزمخشري ٧٣٦/٤.

(٥) المفردات، الراغب الأصفهاني ص ٤٠٤.

(٦) انظر: السرائر في ضوء القرآن الكريم زينب حسين أبو مور ص ١٠-١١.

السرف في الاستعمال القرآني

وردت مادة (سرر) في القرآن الكريم (٤٤) مرة، يخص موضوعنا منها (٣٢) مرة^(١).
والصيغ التي وردت، هي:

المثال	عدد المرات	الصيغة
﴿فَيَصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنفُسِهِمْ تَدِيرِينَ﴾ [المائدة: ٥٢]	١٠	الفعل الماضي
﴿وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَقْلُونَ﴾ [التغابن: ٤]	٧	الفعل المضارع
﴿وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [الملك: ١٣]	١	فعل الأمر
﴿ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾ [نوح: ٩]	٢	المصدر
﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَىٰ﴾ [طه: ٧]	١٢	الاسم

وجاء السِّر في القرآن على وجهين^(٢):
الأول: النكاح: ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾ [البقرة: ٢٣٥] أي: نكاحًا.
الثاني: ضد العلانية: ومنه قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَىٰ﴾ [طه: ٧].

(١) انظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن، محمد فؤاد عبد الباقي ص ٣٤٨-٣٤٩.
(٢) انظر: الوجوه والنظائر، الدامغاني ص ٢٧٠، بصائر ذوي التمييز، الفيروزآبادي ٣/٢٠٨.

الألفاظ ذات الصلة

١ النجوى:

النجوى لغة هي:

إسرار الحديث إلى الغير، وما يتفرد به الجماعة والاثنان سرّاً كان أو ظاهراً، وتطلق على القوم المتناجين، ويستوي فيه المفرد، والجمع (١).

النجوى اصطلاحاً هي:

المسارة بالحديث في خفاء، ولا يخرج معناها في اصطلاح القرآن الكريم عن معانيها في اللغة (٢).

الصلة بين النجوى والسر:

النجوى تكون في الحديث وإخفاؤه عن الناس، والسر يشمل الكلام وغيره (٣).

٢ الإخفاء:

الإخفاء لغة:

الستر والكتمان، يقال: خفيت الشيء أخفيه: كتمته، وأخفيت الشيء: سترته وكتمته، ويقابله الإبداء والإعلان، والإخفاء: تغييب الشيء، وأن لا يجعل عليه علامة يهتدى إليه من جهتها، وهو من الأضداد (٤).

والإخفاء اصطلاحاً هو:

لا يختلف عن معناه اللغوي، الذي يدل على الستر وتغييب الشيء، وأن لا يجعل عليه علامة يهتدى إليه من جهتها (٥).

الصلة بين الإخفاء والسر:

السر هو: اسم لما يكتمه الإنسان ويخفيه على جهة العزيمة، وأما الإخفاء فهو: السر الذي

(١) انظر: المصباح المنير، الفيومي ٥٩٥ / ٢.

(٢) انظر: جامع البيان، الطبري ٢٠١ / ٩.

(٣) انظر: الفروق اللغوية، العسكري ص ٦٣.

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه، الزجاج ٣٥٤ / ١، مقاييس اللغة، ابن فارس ٢٠٢ / ٢، لسان العرب، ابن منظور ٢٣٤ / ١٤، تاج العروس، الزبيدي ٥٦٤ / ٣٧.

(٥) انظر: المفردات، الراغب الأصفهاني ص ٢٨٩، التوقيف على مهمات التعاريف، المناوي ص ٤٢، الكليات، الكفوي ص ٥١٤.

لم يبلغ حد العزيمة^(١).

٣ الكتمان:

الكتمان لغة:

الإخفاء والستر^(٢)، يقال: كتمت الحديث كتمانًا وكتمانًا، أي: سترته، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢]^(٣).

الكتمان اصطلاحًا هو:

لا يختلف عن معناه اللغوي الدال على إخفاء الشيء حتى لا يرى ولا يعلم^(٤).

الصلة بين الكتمان والسِّر:

فرّق أبو هلال العسكري بين السِّر والكتمان بقوله: إن السِّر أعم من الكتمان؛ لأن الكتمان يختص بالمعاني غالبًا، كالإسرار والإخبار؛ ولأن الكتمان لا يستعمل إلا فيهما في الغالب^(٥)، لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَجِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٨].

فقد نهى الله تعالى النساء عن كتمان ما في الأرحام، والسِّر يختص بالأعيان غالبًا؛ لأن الأصل في السِّر تغطية الشيء بغطاء، ثم استعمل في غيرها تجوزًا^(٦).

(١) انظر: الفروق اللغوية، العسكري ص ٦٣.

(٢) انظر: لسان العرب، ابن منظور ٥٠٦/١٢، المصباح المنير، الفيومي ٥٢٥/٢.

(٣) انظر: مقاييس اللغة، ابن فارس ١٥٧/٥.

(٤) انظر: مفاتيح الغيب، الرازي ١٤٠/٤، الباب في علوم الكتاب، ابن عادل الحنبلي ١٠٤/٣، لباب التأويل، الخازن ٩٧/١.

(٥) انظر: الفروق اللغوية، العسكري ص ٤٤٧.

(٦) انظر: المصدر السابق ص ٤٤٨.

استواء السر والعلن في علم الله

يستوي في علم الله تعالى السر والعلانية، والصغير والكبير، والغيب والشهادة، قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامَ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝۸ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ۝۹ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ، وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِآيَاتِنَا وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ﴾ [الرعد: ۸-۱۰].

وهذه الآية أبلغ آية في استواء علم الله بالسر والجمهور، سواء من أسر القول ومن جهر به، ومن هو مستخف بالليل، أي: من هو سارب بالليل، والليل أستر من النهار، ومن هو سارب بالنهار، أي: من هو ظاهر بالنهار في طريقه، متصرف في حوائجه^(١).

وتعد صفة العلم إحدى الصفات الذاتية لله جل ذكره؛ لأن الله هو العليم الذي أحاط علمه بالعالم العلوي، والسفلي، ولا يخلو عن علمه مكان، ولا زمان ويعلم الغيب، والشهادة، والظواهر، والبواطن، والجلبي، والخفي، قال الله تعالى: ﴿وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ۲۳۱].

والنصوص في ذكر إحاطة علم الله،

وتفصيل دقائق معلوماته كثيرة جداً، لا يمكن حصرها، وإحصاؤها، وأنه سبحانه لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض، ولا في السماء، ولا أصغر من ذلك، ولا أكبر، وأنه لا يغفل، ولا ينسى، وأن عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو، قال الله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنَ سَّمَاءٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَةٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام: ۵۹].

وقد جعل الله تعالى العلم بالسر دليلاً على أولهيته سبحانه، كما في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ۳].

قال أبو جعفر الطبري: «يقول تعالى ذكره: إن الذي له الألوهة التي لا تنبغي لغيره، المستحق عليكم إخلاص الحمد له بألأته عندكم، أيها الناس، الذي يعدل به كفاركم من سواه، هو الله الذي هو في السماوات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم، فلا يخفى عليه شيء، والذي يستحق عليكم الحمد، ويجب عليكم إخلاص العبادة له، هو هذا الذي صفته، لا من لا يقدر لكم على ضر ولا نفع، ولا يعمل شيئاً، ولا يدفع عن نفسه سوءاً أريد به»^(٢).

كما قد جعل الله تعالى العلم بالسر دليلاً

(١) انظر: غريب القرآن، ابن قتيبة ص ٢٢٥، معاني القرآن وإعرابه، الزجاج ١٤١/٣، جامع البيان، الطبري ٢٦١/١١، التحرير والتنوير، ابن عاشور ٣٢٦/١٨.

(٢) جامع البيان، الطبري ٢٦١/١١.

وذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آذَنُوا وَعَلَآ آذَنِيهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَّأَ لَهُمُ الْهُدَىٰ وَالشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ۗ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾ [محمد: ٢٥، ٢٦] (٣).

كما أن الله يعلم السر مهما تخفى به صاحبه واستخدم من وسائل التخفي والكتمان في ذلك، كما في قوله: ﴿الْأَيَّامُ يَتَّبِعُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ الْأَجِينَ يَسْتَفْشُونَ يَا أَيُّهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسْرَتُونَ وَمَا يَعْلَمُونَ إِنَّهُ عَلَيْهِمْ يَدَاتِ الصُّدُورِ﴾ [هود: ٥] (٤)، بل قد بين تعالى أنه يعلم ما هو أخفى من السر: ﴿وَإِنْ يَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَ وَأَخْفَىٰ ۗ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [طه: ٧ - ٨].

والسر في هذه الآية فيه ستة تأويلات: أحدها: أن (السر) ما حدث به العبد غيره في السر، (وأخفى) من السر، مما أضمره في نفسه، ولم يحدث به غيره، قاله ابن عباس. الثاني: أن السر ما أضمره العبد في نفسه، وأخفى منه ما لم يكن ولا أضمره أحد في نفسه، قاله قتادة وسعيد بن جبير. الثالث: يعلم أسرار عباده، وأخفى سر

على أن القرآن من عنده سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان: ٦].

ولما كان السر يغلب على الأعمال المذمومة، فقد بين الله تعالى أنه يعلم السر والجهر للمؤمنين والكافرين والمنافقين وجميع المخلوقين، وأنه يعلم الضمائر والسرائر كما يعلم الظواهر، وسيجزي كل عامل بعمله يوم القيامة، إن خيراً فخير وإن شراً فشر، كما في قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرَتُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [التغابن: ٤].

وقوله تعالى: ﴿أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسْرَتُونَ وَمَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٧٧] (١).

كما أن الله تعالى يعلم أسرار من يسر بمودة الكفار: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرَضْتُمْ جِهَدًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسْرَتُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [المتحنة: ١] (٢).

(٣) انظر: جامع البيان، الطبري ١٨٢/٢٢، معاني القرآن وإعرايه، الزجاج ١٤/٥، النكت والعيون، الماوردي ٣٠٣/٥، مفاتيح الغيب، الرازي ٥٦٣/٣.
(٤) انظر: النكت والعيون، الماوردي ٤٥٧/٢.

(١) انظر: مفاتيح الغيب، الرازي ١٩٥/٢٠، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ٤٨٤/٤. السراج المنير، الشربيني ٢٢٣/٢.
(٢) انظر: جامع البيان، الطبري ٤١٧/٢٣، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ١١٥/٨.

نفسه عن خلقه، قاله ابن زيد.

الرابع: أن السر ما أسره الناس، وأخفى: الوسوسة، قاله مجاهد.

الخامس: أن السر ما أسره من علمه وعمله السالف، وأخفى: وما يعلمه من عمله المستأنف، وهذا معنى قول الكلبي.

السادس: السر: العزيمة، وما هو أخفى هو: الهم الذي دون العزيمة.

والصحيح من هذه المعاني هو القول الأول، أي: أنه تعالى يعلم السر، وأخفى من السر، في الأحوال التي يجهر فيها القائل بالقول لإسراع مخاطبه، أي: فهو لا يحتاج إلى الجهر؛ لأنه يعلم السر وأخفى، وهذا أسلوب متبع عند البلغاء شائع في كلامهم بأساليب كثيرة^(١).

وقد رجح الإمام ابن جرير الطبري هذا القول بقوله: «والصواب من القول في ذلك، قول من قال: معناه: يعلم السر وأخفى من السر؛ لأن ذلك هو الظاهر من الكلام.

والصواب من القول في معنى أخفى من السر أن يقال: هو ما علم الله مما أخفى عن العباد، ولم يعلموه مما هو كائن ولم يكن؛

لأن ما ظهر وكان فغير سر، وأن ما لم يكن وهو غير كائن فلا شيء، وأن ما لم يكن وهو كائن فهو أخفى من السر؛ لأن ذلك لا يعلمه إلا الله، ثم من أعلمه ذلك من عباده»^(٢).

ومما يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿أَنْزِلْ يَمَلِكُوا أَنْتَ اللَّهُ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنْتَ اللَّهُ عَلَّمْتَ الْغُيُوبَ﴾ [التوبة: ٧٨]؛ لأن السر: ما حدث به الرجل نفسه أو غيره في مكان خال، والنجوى: ما تكلموا به فيما بينهم^(٣).

وفي الآية تهديد ووعد للمناققين الذي يسرون الكفر ويعلنون الإيمان مع علمهم بأنه تعالى يعلم ذلك من حالهم، كما يعلم الظاهر، وأنه يعاقب عليه كما يعاقب على الظاهر؛ لأن الله علام الغيوب، والذي تقتضي ذاته تعالى العلم بجميع الأشياء، فكيف يمكن إخفاء السر والنجوى منه^(٤).

ثم أمر الله تعالى المشركين بأن يسروا القول أو يجهروا، وأن ذلك عنده سواء؛ لأن الله عليم بذات الصدور، وأنه يعلم تفاصيل خلقه، قال تعالى: ﴿وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ وَأَجْهَرُوا بِهِنَّ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٣) ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ

(١) انظر: جامع البيان، الطبري ١٨/٢٧٢، معالم التنزيل، البغوي ٤/٢١٧، النكت والعيون، الماوردي ٣/٣٩٤، تفسير القرآن، السمعاني ٣/٣٢١، الكشاف، الزمخشري ٣/٥٢، المحرر الوجيز، ابن عطية ٤/٣٧، مفاتيح الغيب، الرازي ٢٨/٥٧، التحرير والتنوير، ابن عاشور ١٦/١٨٩.

(٢) انظر: جامع البيان، الطبري ١٨/٢٧٤.
(٣) انظر: الكشاف، الزمخشري ٤/٢٦٥، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ٧/٢٢١.
(٤) انظر: الكشاف، الزمخشري ٢/٢٩٣، مفاتيح الغيب، الرازي ١٦/١٠٩.

سبحانه وتعالى مطلع على خلقه لا يغيب عنه من أمورهم شيء، ثم ينبتهم بما عملوا يوم القيامة؛ لأن الله بكل شيء عليم»^(٢).

وقد أخبر الله تعالى أنه يعلم السر والنجوى، وأن هناك من رسله من يكتب ذلك؛ ليعلموا أن علم الله بما يسرون علم يترتب عليه أثر فيهم، وهو مؤاخذتهم بما يسرون؛ لأن كتابة الأعمال تؤذن بأنها ستحسب لهم يوم الجزاء، والرسل: هم

الحفظة من الملائكة؛ لأنهم مرسلون لتقصي أعمال الناس، ولذلك قال: ﴿بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾، كقوله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨] أي: رقيب^(٣).

كما هدد الله وتوعد من ينكر علمه بالسر والعلن، كما في قوله تعالى: ﴿لَا جَرَمَ أَنْتَ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِثُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ [النحل: ٢٣].

وقوله: ﴿فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [يس: ٧٦].

ولا جرم معناه: حق وواجب، ولا بد ولا محالة، أي: حقاً أن الله يعلم سرهم وعلانيتهم فيجازيهم، وهو وعيد.

﴿إِنَّهُ لَا يُحِثُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ يجوز أن يريد المستكبرين عن التوحيد يعني: المشركين، ويجوز أن يعم كل مستكبر،

اللطيف الخبير» [الملك: ١٣ - ١٤]^(١).

ثم قال تعالى مخبراً عن إحاطة علمه بخلقه وإطلاعه عليهم وسماعه كلامهم، ورؤيته مكانهم حيث كانوا وأين كانوا: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكْتُوْنَ مِنْ نَجْوَىٰ تَلْتَمِئُوْنَ إِلَّا هُوَ رَآيَهُمْ وَلَا يَشْعُرُهُمْ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المجادلة: ٧].

أي: مطلع عليهم يسمع كلامهم وسرهم ونجواهم ورسله أيضاً، مع ذلك تكتب ما يتناجون به مع علم الله به وسمعه لهم، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ﴾ [التوبة: ٧٨].

وقال سبحانه: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ [الزخرف: ٨٠].

قال الإمام ابن كثير عند تفسيره الآية: «ولهذا حكى غير واحد الإجماع على أن المراد بهذه الآية معية علمه تعالى ولا شك في إرادة ذلك، ولكن سمعه أيضاً مع علمه بهم محيط بهم، وبصره نافذ فيهم، فهو

(١) انظر: جامع البيان، الطبري ٥١١/٢٣، المحرر الوجيز، ابن عطية ٣٤٠/٥، الكشاف، الزمخشري ٥٧٩/٤، مفاتيح الغيب، الرازي ٥٨٩/٣٠، أنوار التنزيل، البياضاي ٢٣٠/٥.

(٢) تفسير القرآن العظيم ٧٣/٨.

(٣) انظر: التحرير والتنوير، ابن عاشور ٢٥/٢٦٣.

ويدخل هؤلاء تحت عمومه^(١).

وقد وردت آيات تبين أن الله تعالى يستوي عنده السر والعلن بألفاظ أخرى بمعنى السر:

أولاً: بلفظ الكتمان، كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ يَخَافُ أَنْ يُبَدِّدَ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْ عَلِمْتَ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [البقرة: ٢٣٣].

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْرَأْ نُنْمِ فِيهَا وَاللَّهُ خُجِرٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [البقرة: ٧٢].
﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ [المائدة: ٩٩].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ [الأنبياء: ١١٠].

وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ [النور: ٢٩].
وغيرها من الآيات.

ثانياً: بلفظ الإخفاء: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

[البقرة: ٢٨٤].

وقوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ﴾ [الممتحنة: ١].

وكذلك قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِإِيلٍ وَسَارٍ بِالنَّهَارِ﴾ [الرعد: ١٠]^(٢).

فالله سبحانه في كبريائه، وفي علوه، محيط بكل صغيرة وكبيرة في الوجود.. يتساوى لديه في ذلك بعيد الأمور وقربها، خفيها وظاهرها، إذ لا قرب ولا بعد عند من احتوى الوجود كله، ولا خفاء ولا ظهور لدى من ملك الأمر جميعه ؛ لأنه: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣]^(٣).

ثالثاً: بلفظ الإكتمان: ففي التنزيل العزيز: ﴿أَوْ أَكْتَمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٥].
أي: أخفيتم.

ويترتب على أن الله بكل شيء عليم، وأنه يستوي في علمه السر والجهر: أن تظهر صفة المراقبة لله تعالى لدى العبد في السر والعلن، وذلك أن العبد إذا استشعر عظمة علم الله وسعته، وشموله لكل ما خلق الله سبحانه، وأنه يعلم السر والجهر، فإنه يعيش دائماً يراقب الله الذي يعلم السر وأخفى،

(٢) انظر: جامع البيان، الطبري ٣٦٦/١٦، الجامع لأحكام القرآن، القرطبي ٢٨٩/٩.
(٣) انظر: التفسير القرآني للقرآن، عبد الكريم الخطيب ٧٩/٧.

(١) انظر: جامع البيان، الطبري ١٧/١٨٩، معاني القرآن وإعرابه، الزجاج ٣/١٩٤، الكشاف، الزمخشري ٢/٦٠١، المحرر الوجيز، ابن عطية ٣/٣٨٦.

الإسرار المحمود وميادينه

للإسرار المحمود ميادين نبينها فيما يأتي:
أولاً: الإسرار بالدعوة:

تعتبر الدعوة السرية أحد أطوار الدعوة الإسلامية ومبتدأها، في كل وقت وحين، وهي سنة المرسلين والأنبياء جميعاً، وكذلك الدعاة المصلحين، وقد جسد ذلك نبي الله نوح عليه السلام عندما قال: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٥﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَاؤِي إِلَّا فِرَارًا ﴿٦﴾ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْنَاعَهُمْ فِي أَعْدَانِهِمْ وَأَسْتَفْسَوْا بَيَابَهُمْ وَأَصْرُوا ﴿٧﴾ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴿٩﴾ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾﴾ [نوح: ٥ - ١٠].

فقد ذكر أولاً أنه دعاهم بالليل والنهار، ثم ذكر أنه دعاهم جهاراً، ثم دعاهم في السر والعلن، أفراداً وجماعات، والحاصل: أنه دعاهم ليلاً ونهاراً في السر، ثم دعاهم جهاراً^(٢).

قال الإمام ابن عطية: «الجهار دعاؤهم في المحافل ومواضع اجتماعهم، والإسرار

ويعمل على إصلاح سيرته وعلانيته في كل وقت وحين، كما يدفعه ذلك لأن يجتنب الكبائر والصغائر ويتقي الله في خلوته ووحدته، كما يفعل ذلك في حضرته وشهوده^(١).

(٢) انظر: جامع البيان، الطبري ٢٣/٦٣١، تفسير القرآن، السمعاني ٥٥/٦، أنوار التنزيل، البيضاوي ٥/٢٤٨، مدارك التنزيل، النسفي ٣/٥٤٣.

(١) انظر: بحث: مفهوم الأسماء والصفات سعد ندا، منشور في مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، العدد ٤٦، العام ١٤٠٠-١٤٠١ ص ٦١.

زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفياً هو والمسلمون في دار الأرقم حتى نزل قوله تعالى: ﴿فَأَصْدَقَ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الحجر: ٩٤].

فجهر النبي صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه بالدعوة وبلغوها لجميع الناس^(٣). ولم تكن سرية الدعوة في أول أمرها خوفاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه، ولكنها إلهام من الله لتعليم الدعاة من بعده، وإرشادهم إلى مشروعية الأخذ بالحيلة والأسباب الظاهرة، وما يقرره التفكير والعقل السليم من الوسائل التي ينبغي أن تتخذ من أجل الوصول إلى غايات الدعوة وأهدافها. على أن لا يتغلب كل ذلك على الاعتماد والاتكال على الله وحده، وعلى أن لا يذهب الإنسان في التمسك بهذه الأسباب مذهباً يعطيها معنى التأثير والفعالية في تصوره وتفكيره، فهذا يخدش أصل الإيمان بالله تعالى، فضلاً عن أنه يتنافى مع طبيعة الدعوة إلى الإسلام.

ومن هنا تدرك، أن أسلوب دعوته صلى الله عليه وسلم في هذه الفترة، كان من قبيل السياسة الشرعية بوصف كونه إماماً، وليس من أعماله التبليغية عن الله تعالى بوصف كونه نبياً.

(٣) انظر: سبل الهدى والرشاد، محمد الصالح الشامي، ص ١٦.

دعاء كل واحد على حدته، فقد اتبع نوح صلى الله عليه وسلم كل الأساليب فجهر بالدعوة تارة، ثم زاوج بين الإعلان والإسرار تارة أخرى^(١).

ويتضح من خلال الآيات أن نوحاً عليه السلام لم يترك سبيلاً للدعوة إلا فعلها، فاستعمل طرقاً ثلاثة:

١. بدأهم بالمناصحة في السر، فعاملوه بما ذكر في الآية من سد الأذان، والاستغشاء بالثياب، والإصرار على الكفر، والاستعظام عن سماع الدعوة.
٢. جاهرهم بالدعوة، وأعلنهم بها على وجه ظاهر لا خفاء فيه.
٣. جمع بين الإعلان والإسرار بحسب الأحوال والظروف^(٢).

وما من نبي من الأنبياء إلا وجمع في دعوته بين السرية والجهرية، ومنهم سيد الخلق النبي محمد صلى الله عليه وسلم فقد بدأ دعوته بالسرية: فقد اتخذ صلى الله عليه وسلم دار الأرقم بن أبي الأرقم لتكون مقرراً للدعوة السرية للدين الجديد، وقد استمرت هذه الدعوة ثلاث سنوات، وما

(١) انظر: المحرر الوجيز ٥/٣٧٣.

(٢) انظر: جامع البيان، الطبري ٢٣/٦٣١، تفسير القرآن، السمعاني ٦/٥٥، مدارك التنزيل، النسفي ٣/٥٤٣، أنوار التنزيل، البيضاوي ٥/٢٤٨، مفاتيح الغيب، الرازي ٣٠/٦٥١، التحرير والتنوير، ابن عاشور ٢٩/١٩٧، تفسير المراعي ٢٩/٨٢.

يوم القيامة) لا يبع فيه ولا خلال، أي: من قبل أن يأتي اليوم الذي لا تنفع فيه فدية، ولا تجدي فيه صداقة، فلا يشفع خليل ولا يصفح عن عقابه لمخالته لصديقه، بل هناك العدل والقسط^(٢)، فقد قال تعالى: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا حِزْلٌ﴾ [إبراهيم: ٣١].

ويستحب إعلان الواجب، وإخفاء المتطوع به، إلا في محل الاقتداء لأهل الإخلاص^(٣).

والمراد بالسِر في الآيات: ما خفي، وبالعلانية ما ظهر، وهو قول جمهور المفسرين، الثاني: أن السِر في التطوع، والعلانية في الفرض^(٤).

والإنفاق في سبيل الله تعالى من أفضل الأعمال، لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِأَيْدِي وَأَنْفُسِهِمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٤]؛ فقد جاء في سبب نزول الآية أنها نزلت في علف

وبناء على ذلك: فإنه يجوز لأصحاب الدعوة الإسلامية، في كل عصر أن يستعملوا المرونة في كيفية الدعوة - من حيث السرية والكتمان أو من حيث الجهر والإعلان، أو اللين والقوة - حسبما يقتضيه الظرف وحال العصر الذي يعيشون فيه، وهي مرونة حددتها الشريعة الإسلامية، اعتماداً على واقع سيرته صلى الله عليه وسلم، على أن يكون النظر في كل ذلك إلى مصلحة المسلمين ومصلحة الدعوة الإسلامية^(١).

ثانياً: إسرار الإنفاق:

دعت الآيات القرآنية الكريمة إلى الإنفاق في سائر الحالات: في السِر والجهر، وفي الليل والنهار، وفي السراء والضراء، وفاضلت أحياناً بين نفقة السِر والعلن، وبينت فضل الصدقة في كل الأحوال، ذلك أن الله سبحانه وتعالى وجّه عباده إلى الإنفاق والمبادرة فيه سرّاً وعلانية بالليل والنهار، في السراء والضراء، في الفرض والنفل.

فالإنفاق سرّاً حتى لا يقع الإنسان فريسة المباهاة؛ والإنفاق علناً كي يعطي غيره من القادرين أسوة حسنة، وليبادروا إلى ذلك لخلاص أنفسهم من قبل أن يأتي يوم (هو

(٢) انظر: تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ٤/٤٣٨، أنوار التنزيل، البيضاوي ٣/١٩٩، تفسير المراغي ١٣/١٥٤، تفسير الشعراوي ١٢/٧٥٣١.

(٣) انظر: أنوار التنزيل، البيضاوي ٣/١٩٩.

(٤) انظر: النكت والعيون، الماوردي ٣/١٣٧، التفسير الوسيط، الواحدي ٣/٣٢، البحر المحيط، أبو حيان ٦/٤٣٧.

(١) انظر: فقه السيرة النبوية، محمد سعيد البوطي ص ٦٩، الدعوة الإسلامية في عهدها المكي منهاجها وغاياتها، رؤوف شلبي ص ٣٠١.

الخيل وارتباطها في سبيل الله، فكان أبو هريرة رضي الله عنه إذا مر بفرس سمين قرأ هذه الآية^(١).

ولكن الآية عامة في الذين ينفقون في سبيل الله تعالى، وفي الذين يعممون الأوقات والأحوال بالصدقات، فكلما نزلت بهم حاجة محتاج عجلوا قضاءها ولم يؤخروها ولم يعلقوها بوقت ولا حال، وهذا هو أحسن الوجوه في معنى الآية^(٢).

ثم ذكر الله أن الإنفاق في السراء والضراء، أي في الشدة والرخاء، والمنشط والمكروه، والصحة والمرض، والليل والنهار، وفي السر والعلانية، وفي جميع الأحوال والأوقات صفة من صفات أهل الجنة، كما في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِتْيَانِ وَسِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٤].

وكذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِنْ رِزْقِنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ بِحِمَّةٍ لَأَنَّ

(١) انظر: أسباب نزول القرآن، الواحد ص ٩٠، العجائب في بيان الأسباب، ابن حجر العسقلاني ١/٦٣٤.

(٢) انظر: النكت والعيون، الماوردي ١/٣٤٧، التفسير الوسيط، الواحد ص ٣٩٢، تفسير القرآن، السمعاني ١/٢٧٨.

تَجْوَرُ ﴿فاطر: ٢٩﴾.

أي: يرجون ثواباً عند الله لا بد من حصوله^(٣).

وفي الآية إشارة إلى أن صدقة السر أفضل من صدقة العلانية؛ وذلك لأنه قدم الليل على النهار، والسر على العلانية في الذكر، كما فضل الله صدقة السر على صدقة الجهر في قوله: ﴿إِنْ تَبَدُّوا لَأَنْتُمْ أَعْيُنُهُمْ فِي غَمِّهِمْ وَلِمُنَازِقَتِهِمْ عَلَيْهِمْ خَيْرٌ مِمَّا يَشْتَرُونَ﴾ [البقرة: ٢٧١]^(٤).

قد جعل الله ذلك من صفات أولي الألباب.

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِعَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِنْ رِزْقِنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ أُولَئِكَ لَمْ نُغَيِّبْ لَهُمُ أَجْرَهُمْ وَهُمْ يَنْتَظِرُونَ﴾ [البقرة: ٢٢٤].

كما جعل سبحانه الإنفاق سرًّا وجهراً من صفات الكمال البشري، كما في قوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ رِزْقِنَا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ

(٣) انظر: جامع البيان، الطبري ١٩/٣٦٥، التحرير والتنوير، ابن عاشور ٢٢/٣٠٥.

(٤) انظر: مفاتيح الغيب، الرازي ٧/٧١.

سواء (٢).

أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿النحل: ٧٥﴾.

ثالثاً: الإسرار بالدعاء:

أمر الله تعالى بالإسرار بالدعاء في قوله:
﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ
إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ
قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿الأعراف: ٥٥-٥٦﴾.

كما بين الله تعالى حال الداعين بقوله
تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّبِكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ
تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّيِّنَ أَنْجَمَنَا مِنْ هَلْدُوهِ لَتَكُونَنَّ
مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿الأنعام: ٦٣﴾.

لأن الإسرار بالدعاء أبعد من الرياء وأدل
على الإخلاص؛ لأن الدعاء حقيقته النداء
لطلب مهم، واستعمل مجازاً في العبادة
لاشماتها على الدعاء والطلب بالقول أو
بلسان الحال، كما في الركوع والسجود،
مع مقارنتها للأقوال، وهو إطلاق كثير في
القرآن؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم:
(الدعاء هو العبادة) (٣).

(٢) انظر: في ظلال القرآن ١/٣١٦.

(٣) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الصلاة، باب
الدعاء، رقم ١٤٧٩، ٧٦/٢، والترمذي في
سننه، أبواب من قال في القرآن برأيه، باب
ومن سورة المؤمن، رقم ٣٢٤٧، ٢١١/٥،
وابن ماجه في سننه، كتاب الدعاء، باب فضل
الدعاء، رقم ٣٨٢٨، ١٢٥٨/٢.
قال الترمذي: حسن صحيح.
وصححه الألباني في صحيح الجامع، رقم

فكما لا يستوي العبد الذي لا يملك شيئاً
ولا يقدر عليه، والرجل الحر الذي قد رزقه
الله رزقاً حسناً فهو ينفق منه سراً وجهراً؟
فكذلك لا يستوي الكافر العامل بمعاصي
الله المخالف أمره، والمؤمن العامل
بطاعته (١).

ويلاحظ من خلال الآيات السابقة أنها
تشير وتحت على الإنفاق الجماعي الذي
يستفاد من خطاب الجمع في قوله تعالى:
﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ [إبراهيم:
٣١]. وغيرها من الآيات.

قال سيد قطب في ظلال هذه الآية:
«الذين ينفقون أموالهم».. هكذا بوجه
عام يشمل جميع أنواع الأموال.. «بالليل
والنهار. سراً وعلانية».. لتشمل جميع
الأوقات وجميع الحالات.. «فلهم أجرهم
عند ربهم».. هكذا إطلاقاً. من مضاعفة
المال، وبركة العمر، وجزاء الآخرة،
ورضوان الله. «ولا خوف عليهم ولا هم
يحزنون».. لا خوف من أي مخوف، ولا
حزن من أي محزن.. في الدنيا وفي الآخرة

(١) انظر: جامع البيان، الطبري ١٤/٣٠٧، معاني
القرآن وإعرابه، الزجاج ٣/٢١٣، أنوار
التنزيل، البيضاوي ٣/٢٣٤، البحر المحيط،
أبو حيان ٦/٥٦٩.

وقد راعى نبي الله زكريا عليه السلام أدب الدعاء، وهو إخفاؤه؛ لكونه أبعد عن الرياء، وأدخل في الإخلاص حين وصف الله فعله: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ [مريم: ٣] (١).

وتدل هذه الآيات على وجوه أهمها:

الأول: أن هذه الآية تدل على أنه تعالى أمر بالدعاء مقروناً بالإخفاء، وظاهر الأمر للوجوب، فإن لم يحصل الوجوب، فلا أقل من كونه ندباً.

الثاني: أنه تعالى أثنى على زكريا عليه السلام فقال: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ [مريم: ٣].

أي: أخفاه عن العباد وأخلصه لله وانقطع به إليه، فالآية تشير إلى أن الدعاء خفية مندوب، وأن ذلك إسراءٌ محمودٌ.

الثالث: ما رواه أبو موسى الأشعري رضي الله عنه، أنهم كانوا في غزاة فأشرفوا على واد فجعلوا يكبرون ويهللون رافعي أصواتهم، فقال صلى الله عليه وسلم: (ارفقوا على أنفسكم إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً إنكم تدعون سميعاً قريباً وإنه لمعكم) (٢) (٣).

ويطلق التضرع على الجهر بالدعاء؛ لأن الجهر من هيئة التضرع؛ لأنه تدلل جهري، كما في قوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (٥٥) ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٥، ٥٦]؛ لأنه أنسب بمقابلته بالخفية، فيكون أسلوبه وفقاً لأسلوب نظيره في قوله: ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الأعراف: ٥٦].

والتضرع لفظة تقتضي الجهر؛ لأن التضرع إنما يكون بإشارات جوارح وهيئات أعضاء تقترن بالطلب.

والخفية: الدعاء في السر، وهو مأثورٌ به مقصودٌ بذاته، أي: ادعوه مخفين دعاءكم، حتى أوهم كلام بعضهم أن الإعلان بالدعاء منهى عنه أو غير مثنوب عليه، وخفية يريد في النفس خاصة.

والشريعة مقررة أن السر فيما لم يعترض من أعمال البر أعظم أجراً من الجهر، بل يندب الإسرار في جميع نوافل القربات من: الصلاة، والصوم، وقيام الليل، والعمل الصالح.

وتأول بعض العلماء التضرع والخفية في الآية في معنى السر جميعاً، فكان التضرع فعل للقلب، ذكر هذا المعنى الحسن بن أبي الحسن البصري، وقال: لقد أدركنا أقواماً

٣٤٠٧، ١/٦٤١.

(١) انظر: محاسن التأويل، القاسمي، ٧/٨٤.
(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، رقم ٤٢٠٥، ٥/١٣٣.
(٣) انظر: المحرر الوجيز، ابن عطية، ٣/٢٧٢.

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٣﴾ الَّذِينَ يُفْقُونَ فِي الشَّرَاءِ وَالْفُرَاءِ وَالْكَيْتَابِ وَالْقَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾ [آل عمران: ١٣٣ - ١٣٤].

وهذه الآية كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ [الشورى: ٣٧].

والكاظمين الغيظ هم: الجارعون الغيظ عند امتلاء نفوسهم منه، ولم يظهره بقول أو فعل، فحفظوا نفوسهم من أن تمضي ما هي قادرة على إمضائه، باستمكانها ممن غاظها، وانتصارها ممن ظلمها.

وقد وصف الله تعالى أنبياءه بذلك فقال عن يعقوب عليه السلام: ﴿وَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفَىٰ عَلَىٰ يَوْسُفَ وَأَيُّضتَ عَيْتَاهُ مِنَ الْحَزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [يوسف: ٨٤]؛ لأنه لم يشك إلى أحد، وإنما كان يكمد في نفسه، ويمسك همه في صدره، وكان يكظمه أي يرده إلى قلبه ولا يرسله بالشكوى والغضب.

وقوله تعالى في نبي الله يوسف عليه السلام: ﴿قَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلٍ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يَجِدْهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَّانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ [يوسف: ٧٧].

فقد أسر في نفسه قذفهم له وتحمل القذف ولم يظهر غضباً منها، أسر هذه الفعلية وحفظها في نفسه، ولم يبد تأثره منها، وهو يعلم براءته وبراءة أخيه، وأعرض

ما كان على الأرض عمل يقدر أن يكون سراً فيكون جهراً أبداً، ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء فلا يسمع لهم صوت، إن هو إلا الهمس بينهم وبين ربهم، وذلك أن الله تعالى يقول: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾، وذكر عبدا صالحا رضي فعله فقال: ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ [مريم: ١٣].^(١)

ولكن الصحيح جواز الدعاء جهراً؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا علناً غير مرة، وعلى المنبر بمسمع من الناس، وما رويت أدعيته إلا لأنه جهر بها يسمعها من رواها، فالصواب أن قوله: تضرعاً إذن بالدعاء بالجهر والإخفاء، وأما ما ورد من النهي عن الجهر فإنما هو عن الجهر الشديد الخارج عن حد الخشوع.^(٢)

رابعاً: إسرار الغضب:

جعل الله سبحانه وتعالى إسرار الغضب وكتمانه مع القدرة على إنفاذه من صفات المتقين، كما في قوله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَعْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا

(١) انظر: جامع البيان، الطبري ١٠/٢٤٩، المحرر الوجيز، ابن عطية ٢/٤١٠.

(٢) انظر: جامع البيان، الطبري ١٠/٢٤٩، النكت والعيون، الماوردي ٢/٢٣١، معاني القرآن وإعرابه، الزجاج ٢/٢٥٩، الوجيز، الواحدي ص ٣٥٨، تفسير القرآن، السمعاني ٢/١١٣، المحرر الوجيز، ابن عطية ٢/٤١٠، التحرير والتنوير، ابن عاشور ٨/١٧١.

أنواع الإسرار المذموم

الإسرار المذموم أنواع نتناولها بالبيان
في ما يأتي:
أولاً: إسرار الكفر:

إن من أخلاق المنافقين إسرار الكفر
وإعلان الإيمان، وذلك أنهم إذا استقبلوا
المؤمنين دفعوا عن أنفسهم بقولهم: آمنا
استهزاء، وإبداء لخبثهم ومكرهم، وكشفاً
عن إفراطهم في ادعاء أنهم مثل المؤمنين
في الإيمان الحقيقي (٤).

وقد ذكر الله تعالى أن ذلك خلق راسخ
ومتجذر فيهم في آيات كثيرة، منها: قوله
تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَإِنَّا لَيُوتِرُونَ
الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨].

وقوله عز من قائل: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ
ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِكُنُوزِهِمْ قَالُوا إِنَّا
مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهزِءُونَ﴾ [البقرة: ١٤].

وقوله سبحانه: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا
قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا
أَتَّخِذُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ
عِندَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (٧) أولاً يَلْمُونَ أَنَّ

١١١٢/٢، ٦٥٢٢.

(٤) انظر: جامع البيان، الطبري ١٤/٣٤٤،
تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ١/٢٠٢،
أنوار التنزيل البيضاوي ١/٨٩، فتح القدير،
الشوكاني ١/١٢٠، روح المعاني، الألويسي
١/١٥٨.

عن زجرهم وعقابهم مع أنها طعن فيه
وكذب عليه (١).

كما أن من يسر الغضب ويكتمه ويتحكم
بانفعالاته فهو الشديد الشدة المحمودة؛
لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول
صلى الله عليه وسلم قال: (ليس الشديد
بالصرعة، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند
الغضب) (٢).

وروى سهل بن معاذ، عن أبي رضي الله
عنهم أن رسول صلى الله عليه وسلم قال:
(من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه،
دعاه الله عز وجل على رؤوس الخلائق يوم
القيامة حتى يخيروه الله من الحور العين ما
شاء) (٣).

(١) انظر: النكت والعيون، الماوردي ٣/٦٥،
التفسير الوسيط، الواحدي ٢/٦٢٤، تفسير
القرآن، السمعاني ٣/٥٣، التحرير والتنوير،
ابن عاشور ١٣/٣٤.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الأدب،
باب الحذر من الغضب، رقم ٦١١٤،
٢٨/٨، ومسلم في صحيحه، كتاب البر
والصلة والآداب، باب فضل من يملك نفسه
عند الغضب وبأي شيء يذهب الغضب، رقم
٢٠١٤/٤، ٢٦٠٩.

(٣) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الأدب،
باب من كظم غيظاً، رقم ٤٧٧٧، ٤/٢٤٨،
والترمذي في سننه، أبواب البر والصلة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب في
كظم الغيظ، رقم ٢٠٢١، ٤/٣٧٢، وابن
ماجه في سننه، كتاب الزهد، باب الحلم، رقم
٤١٨٦، ٢/١٤٠٠.

وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم

لَهُمْ مَا كَانُوا يَحْفُونَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَوَرَّدُوا لِعَادُوا لِمَا نَهَوْا عَنْهُ
وَلِأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿٢٨﴾ [الأنعام: ٢٨].

أي: أن الله تعالى يوم القيامة يكشف أسرار المنافقين الذين كانوا يسرون الكفر ويظهرون الإسلام، وأخبر أنهم لو ردوا إلى الحياة الدنيا لعادوا لما نهوا عنه؛ لأن المنافق يخالف قوله فعله، وسره علانيته، ومدخله مخرجه، ومشهده مغيبه^(٢).

ثانياً: إسرار العداوة والبغضاء:

إن إسرار العداوة والبغضاء لأهل الإيمان من أعمال المنافقين، وبالرغم من إسرار المنافقين العداوة والبغضاء وكتمانها في قلوبهم عن المسلمين، إلا أنها تبدو من أفواه المنافقين إلى إخوانهم من الكفار، وتظهر عداوتهم بالشتيمة والوقعة في المسلمين وإطلاع المشركين على أسرارهم، وما تخفي صدورهم من العداوة والخيانة أكبر: أعظم مما أظهروا، فقد قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْذُوا بِطَانَةٍ مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأُولُكُمْ حَبَالًا وَلَا وُدًّا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صدورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٣٨﴾ هَآئِنْتُمْ أَوْلَاءُ لِلَّذِينَ كُفَرْتُمْ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ

(٢) انظر: أحكام القرآن، الجصاص ٢٩/١، تفسير القرآن، السمعاني ٥٠/٢، اللباب في علوم الكتاب، ابن عادل ٩٧/٨، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ٨٧/١، المنار، محمد رشيد رضا ٤٠٨/٦.

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يَعْلِنُونَ ﴿١٣٨﴾ [البقرة: ٧٦-٧٧].

وقوله جل شأنه: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَتَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ [المائدة: ٦١].

وقد أجمع أهل التفسير على أن هذه الآيات نزلت في قوم من أهل النفاق بصفة عامة، وذهب جمهور المفسرين إلى أن الآية نزلت في يهود نافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فالآية في عامة المنافقين الذين يظهرون كلمة الإيمان ويسرون الكفر، فنفى الله سبحانه وتعالى عنهم الإيمان، ويبيّن أن هذه الصفة صفتهم^(١).

فالمناققون يصانعون المؤمنين في الظاهر، وقلوبهم منطوية على الكفر، ولا نجعت فيهم المواعظ ولا الزواجر، مع أن الله تعالى عليم بما يسرون، وإن أظهروا لخلقه خلاف ذلك، وتزينوا بما ليس فيهم، فإن الله أعلم بهم منهم، وسيجزئهم على ذلك أتم الجزاء، ثم بين الله تعالى أنه سيظهر ذلك يوم القيامة في قوله عز وجل: ﴿بَلْ بَدَا

(١) انظر: جامع البيان، الطبري ٤٤٤/١٠، تفسير القرآن، السمعاني ٥٠/٢، التفسير الوسيط، الواحدي ٢٠٥/٢، مفاتيح الغيب، الرازي ٣٩٢/١٢، الجامع لأحكام القرآن، القرطبي ٢٣٧/٦، أنوار التنزيل، البيضاوي ١٣٤/٢، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ١٣١/٣.

قَالُوا ءَأَمَّنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَابِلَ
مِنَ الْفَيْحِ قُلْ مُؤْتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
الصُّدُورِ ﴿آل عمران: ١١٨ - ١١٩﴾.

وبسبب ما يسرون من البغضاء للمؤمنين نهى الله تعالى عباده المؤمنين عن اتخاذ خواص ومقربين ودخلاء من غير أهل ملتهم بطانة؛ لأنهم: ﴿لَا يَأْتُونَكُمُ خَبَالًا﴾ والخبال: الفساد والشر، أي: لا يقصرون ولا يتركون جهداً في مضررتكم وفسادكم^(١).

والمنافقون لا يقصرون بجهدهم وطاقتهم بإطلاع الكافرين على سرائر المؤمنين، وما يضمرونه لهم، وما يسعون به في مخالفتهم، وما يضرهم بكل ممكن، وبما يستطيعون من المكر والخديعة، ويودون ما يعنت المؤمنين ويخرجهم ويشق عليهم^(٢).

أما المؤمنون فلا يكفي إسرار العداوة والبغضاء للكافرين والمنافقين، بل يجب إبداء تلك العداوة والبغضاء وإعلانها وإظهارها لهم أبداً حتى يؤمنوا بالله وحده، ما لم تكن هناك مصلحة شرعية في عدم إظهارها، فإذا آمنوا صارت تلك العداوة

مؤالاة، والبغضاء محبة، عملاً وتأسياً حيث أظهروا البراءة من قومهم بسبب شركهم وكفرهم بالله تعالى، وذلك في قوله تعالى:

﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَّاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُشْفِقَنَّ لَكَ وَمَا أَمَّاكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ وَإِنَّا بِكَ وَوَكُنَّا بِكَ وَإِنَّا بِكَ الْمَصِيرُ﴾ [المستحثة: ٤]^(٣).

ثالثاً: إسرار المكر والكيد:

المكر في اللغة هو: التدبير على العدو في احتيال وخفية، واصطلاحاً هو: إخفاء الكيد وطيه، والكيد: المكر والخبث، وظاهر كلام أهل اللغة أن الكيد والمكر مترادفان، وقد فرق بينهما بعض فقهاء اللغة، بأن الكيد: المضرة، والمكر: إخفاء الكيد وإيصال المضرة، وقيل: الكيد هو: الأخذ على خفاء من غير إظهار الماكر خلاف ما يبطن، والمكر: الأخذ على خفاء مع إظهار الماكر خلاف ما يبطن^(٤).

(١) انظر: التحرير والتنوير، ابن عاشور ١٤٤/٢٨، أضواء البيان، الشنقيطي ٨٥/٨، التفسير المنير، الزحيلي ١٢٨/٢٨.

(٢) انظر: جامع البيان، الطبري ٧/١٤٥، معاني القرآن وإعراجه، الزجاج ١/٤٦١، التفسير الوسيط، الواحدي ١/٤٨٣، تفسير القرآن، السمعاني ١/٣٥١، التحرير والتنوير، ابن عاشور ٤/٦٤.

(٣) انظر: الوجيز، الواحدي ص ٢٢٨، التحرير والتنوير، ابن عاشور ١٤٤/٢٨، أضواء البيان، الشنقيطي ٨٥/٨، التفسير المنير، الزحيلي ١٢٨/٢٨.

(٤) انظر: الفروق اللغوية، العسكري ص ٢٥٩، لسان العرب، ابن منظور ٥/١٨٣، تاج العروس، الزبيدي ٩/١٢٢.

الكافرين والمنافقين برسُل الله تعالى
والمؤمنين، منها: قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَكَرَ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ
كُلُّ نَفْسٍ وَسِعَعَهُ الْكَفَرُ لِمَنْ عَقَبَى الدَّارِ﴾
[الرعد: ٤٢].

وقوله عز وجل: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا﴾
[نوح: ٢٢].

وقوله سبحانه: ﴿فَوَقَّهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا
مَكَرُوا وَحَاقَ بِقَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾
[غافر: ٤٥].

وقوله تعالى: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا
مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [النمل: ٥٠].
وقوله جل شأنه: ﴿ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ
مُوْهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ﴾ [الأنفال: ١٨] (١).

وقد بين الله عاقبة مكر وكيد الكافرين
والمنافقين وأنه تعالى عالم بجميع السرائر
والضمائر وسيجزي كل عامل بعمله،
وستكون العاقبة لأتباع الرسل في الدنيا
والآخرة، كما مكر الذين من قبلهم برسُلهم،
وأرادوا إخراجهم من بلادهم، فمكر الله
بهم، وجعل العاقبة للمتقين: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ
بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُتْرَكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ
وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾
[الأنفال: ٣٠].

وبين الله تعالى أنه يدمر من يمكر،

إن إسرار المكر والكيد لله ولرسله
وللمؤمنين في كل وقت وحين هو من
أخلاق الكافرين والمنافقين، ولا يكون
المكر والكيد إلا في سرٍّ وخفية، وهو على
أنواع:

الأول: المكر والكيد بآيات الله بالطعن
فيها وتكذيبها والاحتيال في دفعها، كما في
قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ
ضَرَّاهُمْ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ
مَكْرًا إِنْ رُسُلَنَا يَكْتُوبُونَ مَا تَمْكُرُونَ﴾ [يونس: ٢١].

وقد بين الله تعالى أنه أسرع مكرًا منهم،
فقد دبر عقابهم قبل أن يدبروا كيدهم،
والمكر من الله تعالى: صفة مقابلة لا تطلق
عليه إلا في مقابل مكر وكيد الكافرين
والمنافقين.

ولما كان المكر والكيد يكون في سرٍّ
وخفية، فقد بين الله تعالى إن الحفظة
يكتبون ما يمكر به المنافقون والكافرون؛
تحقيقاً للانتقام منهم، وتنبهاً على أن ما
دبروا في إخفائه لم يخف على الحفظة
فضلاً أن يخفى على الله تعالى (١).

ثانياً: المكر والكيد برسُل الله تعالى
والمؤمنين:

دلت الكثير من الآيات على مكر وكيد

(١) انظر: الكشاف، الزمخشري ٢/ ٣٣٧، مفاتيح
الغيب، الرازي ١٦/ ٦٥، أنوار التنزيل،
البيضاوي ٣/ ١٠٩.

(٢) انظر: مدارك التنزيل، النسفي ٢/ ٦١٢، تفسير
القرآن العظيم، ابن كثير ٤/ ٤٠٦.

وكذلك الغدر بالمسلمين، يدخل في المكر والكيد، وهو محرم لما رواه ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (ينصب لكل غادر لواء عند استه يوم القيامة، فيقال هذه غدره فلان بن فلان)^(٢).

والحكمة في هذا أنه لما كان الغدر خفياً لا يطلع عليه الناس، فيكشف الغدر والغادر يوم القيامة علانية ويطلع عليه بصورة فيها شيء من الإهانة، ويصير علماً منشوراً على صاحبه بما فعل^(٣).

رابعاً: الإسرار بالمودة للكافرين:

بين الله تعالى بأن من يسرّ من المسلمين إلى المشركين بالمودة فقد جار عن قصد السبيل التي جعلها الله طريقاً إلى الجنة ومحجة إليها، قال تعالى: ﴿تَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَآيَاتِي مَرْضًا يُؤْتُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [المتحنة: ١٣٥٩/٣].

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الأدب، باب ما يدعى الناس بأبائهم، رقم ٦١٧٧، ٤١/٨، ومسلم في صحيحه، كتاب الجهاد والسير، باب تحريم الغدر، رقم ١٧٣٥، ١٣٥٩/٣.

(٣) انظر: تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ٣/٢٩٩.

وقومه برسلى الله بقوله تعالى: ﴿وَمَكَرُوا مَكَرًا وَمَكَرْنَا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٥) فَأَنْظِرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ^(٥١) فَبِذَلِكَ يُؤْتَوْنَهُمْ خَاوِيَةً يَمَّا ظَلَمُوا إِيَّاكَ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [النمل: ٥٠-٥٢].

ومثله قوله تعالى: ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [النحل: ٢٦]^(١).

كما أوصى الله المؤمنين بما يدفع المكر والكيد وهو: الصبر والتقوى، وذلك في قوله تعالى: ﴿إِنْ تَمَسَّكْتُمْ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُبْصِرْكُمْ سَيِّئَةً يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنْ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ [آل عمران: ١٢٠].

ثالثاً: المكر والكيد بين المسلمين بعضهم لبعض، وهذا محرم ولا يجوز، ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ عَلَانٌ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [يوسف: ٥].

ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَمَى قَيْصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنْ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ [يوسف: ٢٨].

(١) انظر: التحرير والتنوير، ابن عاشور ١٩/٢٨٤، الجامع لأحكام القرآن، القرطبي ٤/٩٨.

وقد ذكر المفسرون أن هذه الآية وما بعدها من أول هذه السورة نزلت في شأن حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه، وكان قد كتب إلى قريش بمكة يطلعهم على أمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخفاه عنهم، وبذلك جاءت الآثار والرواية عن جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهم^(٣).

فقد روى علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: (بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال: انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ- وهو مكان بين مكة والمدينة- فإن بها طعينة معها كتاب، فخذوه منها فأتوني به فخرجنا حتى أتينا الروضة، فإذا نحن بالطعينة فقلنا لها: أخرجي الكتاب. فقالت: ما معي. ويروى أنها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة، وكان كتب إلى أهل مكة يتنصح لهم، فكتب إليهم أن رسول الله يريد أن يغزوكم فخذوا حذرکم فأطلع الله نبيه على ذلك، وكان كتب إليهم كتاباً ووجه به مع امرأة يقال إنها كانت مولاة بني هاشم، فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم علي والزبير خلفها فلحقها فساأها عن الكتاب فأنكرت، ففتشا ما معها فلم يجدا شيئاً، فقال علي رضوان الله عليه: إن رسول الله صلى

الزمخشري ٥١٢/٤.

(٣) انظر: جامع البيان، الطبري ٣١٠/٢٣، معاني القرآن وإعرابه، الزجاج ١٥٥/٥، النكت

[١]؛ لأن المودة هي عماد عقيدة الولاء والبراء للباري سبحانه، ومكانها القلب الذي هو موئل العاطفة، ومنبت الإحساس والمشاعر، وهي معنى خفي لا يطلع عليه إلا الخالق عالم الغيب والشهادة، ولذلك كان عطاء الله تعالى للعبد على قدر إخلاصه في هذه المحبة لله ولرسوله ولدينه ولعباده المؤمنين، فلا بد أن تجرد هذه المحبة لله وتصفى وتنقى من أي شائبة بشرى أو غبار رياء، أو تكدير نفاق^(١).

والإسرار في الآية على وجهين: أحدهما: تعلمونهم سرّاً أن بينكم وبينهم مودة.

الثاني: تعلمونهم سرّاً بأحوال النبي صلى الله عليه وسلم بسبب المودة التي بينكم وبينهم، وقد فسر بأن معناه: يظهرن، وهذا صحيح؛ فإن الإسرار إلى الغير يقتضي إظهار ذلك لمن يفضى إليه بالسري، وإن كان يقتضي إخفاءه عن غيره، فإن قولهم: أسررت إلى فلان يقتضي من وجه الإظهار، ومن وجه الإخفاء^(٢).

(١) انظر: جامع البيان، الطبري ٣١٠/٢٣، معاني القرآن وإعرابه، الزجاج ١٥٥/٥، النكت والعيون، الماوردي ٥١٧/٥، الكشاف، الزمخشري ٥١٢/٤.

(٢) انظر: جامع البيان، الطبري ٣١٠/٢٣، معاني القرآن وإعرابه، الزجاج ١٥٥/٥، المفردات، الراغب الأصفهاني ص ٤٠٤، النكت والعيون، الماوردي ٥١٧/٥، الكشاف،

في ذكر ذلك بالتعريض مع العاقد له، وهو المرأة أو الولي؛ وهو في المرأة أكد.

قال الإمام ابن عطية: «أجمعت الأمة على أن الكلام مع المعتدة بما هو رث من ذكر جماع، أو تحريض عليه فإنه لا يجوز، وقال أيضاً: أجمعت الأمة على كراهة المواعدة في العدة للمرأة في نفسها، لقوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خُلُوعِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَزِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٣٥]»^(٣).

والتعريض هو: القول المفهم لمقصود الشيء، وليس بنص فيه، أي: الإشارة بالكلام إلى ما ليس فيه ذكر النكاح، والتعريض المباح في العدة بخبطة معتدة الوفاة في أثناء العدة: أن يقول لها الرجل مثلاً: إنك لجميلة، ومن يجد مثلك، ورب راغب فيك، ولعل الله أن يسوق إليك خيراً، أو يقول: رب رجل يرغب فيك، وما جرى مجرى هذه الألفاظ. والتصريح هو: التنصيص عليه والإفصاح بذكره. والتعريض مأخوذ من عرض الشيء وهو ناحيته، كأنه يحوم على

(٣) انظر: محاسن التأويل، القاسمي ١٥٨/٢.

الله عليه وسلم لم يكذبنا فأقسم علي عليها لتخرجن الكتاب أو ليضربنهما بالسيف، فقالت لهما: وليا وجوهكما وأخرجت الكتاب من قرن من قرون شعرها، ف جاء بالكتاب إلى النبي عليه السلام فعرضه علي حاطب فاعترف به، وقال: إن لي بمكة أهلاً ومالاً فأردت أن أتقرب منهم، ولن يرد الله بأسه عنهم، فأنزل الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوِّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ الآية إلى آخر القصة^(١).

لكن الآية عامة في كل من يسر مودة الكافرين؛ لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب^(٢).

خامساً: الإسرار بمواعدة النساء بالزواج:

حرم الله تعالى النكاح في العدة، وأوجب التريص على الزوجة مدتها، وقد علم سبحانه أن الخلق لا يستطيعون الصبر عن ذكر النكاح والتكلم فيه، فأذن في التصريح بذلك مع جميع الخلق، وأذن

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب المغازي، باب غزوة الفتح، رقم ٤٢٧٤، ١٤٥/٥، ومسلم في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب من فضائل أهل بدر رضي الله عنهم وقصة حاطب بن أبي بلتعة، رقم ٢٤٩٤، ١٩٤١/٤.

(٢) انظر: البحر المحيط في أصول الفقه، بدر الدين الزركشي ٢٦٩/٤، شرح الكوكب المنير، ابن النجار الحنبلي ١٧٧/٣.

فأطلق على العقد الذي هو سبب الوطاء، وقيل: المراد به هنا هو الزنى، وهو اختيار الإمام الطبري، أو هو التعريض بالقول لها: إني عاشق وعاهديني أن لا تتزوجي غيري، قال الإمام ابن كثير: وقد يحتمل أن تكون الآية عامة في جميع ذلك (٥).

قال سيد قطب في ظلال هذه الآية: «والعلة في النهي عن المواعدة؛ لأن المواعدة على هذه الحال مدرجة للفتنة، ومظنة للقليل والقال، بخلاف التعريض فإنه يكون على ملام من الناس، فلا عار فيه ولا عيب، ولا يكون وسيلة إلى ما لا تحمد عقبا؛ لأن المرأة في عدتها ما تزال معلقة بذكري لم تمت، وبمشاعر أسرة الميت، ومرتبطة كذلك بما قد يكون في رحمها من حمل لم يتبين، أو حمل تبين، والعدة معلقة بوضعه.. وكل هذه الاعتبارات تمنع الحديث عن حياة زوجية جديدة؛ لأن هذا الحديث لم يحن موعده؛ ولأنه يجرح مشاعر، ويخدش ذكريات.

ومع رعاية هذه الاعتبارات فقد أبيض التعريض - لا التصريح - بخطبة النساء. أبيضت الإشارة البعيدة التي تلمح منها المرأة أن هذا الرجل يريد لها زوجة بعد انقضاء عدتها» (٦).

(٥) انظر: تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ١/ ٤٨٣.
(٦) انظر: في ظلال القرآن ١/ ٢٥٥.

النكاح، ويمشي حوله ولا ينزل به (١). وقد اختلف العلماء في السر المراد في هذه الآية على ثلاثة أقوال:

الأول: أنه الزنا، قاله: جابر بن زيد، وأبو مجلز: لاحق بن حميد، والحسن بن أبي الحسن، والضحاك، وإبراهيم النخعي، وهو اختيار الإمام الطبري (٢).

الثاني: الجماع، وهو قول الشافعي، ويكنى به عن الجماع حلاله وحرامه؛ لكونه يكون في سر، وقد يعبر به عن العقد؛ لأنه سبب فيه (٣).

الثالث: التصريح بالنكاح: ذهب إلى ذلك جمهور العلماء، أي: لا تعدوا معهن وعداً صريحاً على التزوج بهن (٤).

والمراد بالسر في الأصل: هو الوطاء، ويقصد به هنا عقد الزواج في العدة سرّاً،

(١) انظر: غريب القرآن، ابن قتيبة ص ٩٠، معاني القرآن، النحاس ١/ ٢٢٨، أحكام القرآن، ابن العربي ١/ ٢٨٥.

(٢) انظر: جامع البيان، الطبري ٥/ ١٠٥، النكت والعيون، الماوردي ١/ ٣٠٤، أحكام القرآن، ابن العربي ١/ ٢٨٨، المحرر الوجيز، ابن عطية ١/ ٣١٥.

(٣) انظر: تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ١/ ٤٨٣، أحكام القرآن، ابن العربي ١/ ٢٨٧، البحر المحيط، أبو حيان ٢/ ٥٢٢، تفسير المراغي ٢/ ١٩٤.

(٤) انظر: جامع البيان، الطبري ٥/ ١٠٥، النكت والعيون، الماوردي ١/ ٣٠٤، أحكام القرآن، ابن العربي ١/ ٢٨٨، المحرر الوجيز، ابن عطية ١/ ٣١٥.

وإنكشاف السرائر يوم القيامة لا يقتصر على الأعمال فقط، بل تنكشف عقائد المنافقين الذين كانوا يسرون الكفر، ويظهرون الإسلام، ويبدى لهم يوم القيامة ما كانوا يخفون من قبل، على أحد المعاني لقوله عز وجل: ﴿بَلْ بَدَأْتُمْ مَّا كَانُوا يَخْفَوْنَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: ٢٨] (٢).

ثانياً: إسرار الندامة:

أخبر الله تعالى أن الكافرين يسرون الندامة يوم القيامة، والندامة: الحسرة لوقوع شيء أو فوت شيء، وذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلْكَافِرِينَ نَفْسٌ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِمْ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [يونس: ٥٤].

وقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ الْأَيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُمْ أَدْنَاءَ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَعْيُنَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [سبأ: ٣٣] (٣).

(٢) انظر: تفسير القرآن، السمعاني ٥٠/٢، اللباب في علوم الكتاب، ابن عادل ٩٧/٨، المنار، محمد رشيد رضا ٤٠٨/٦، التفسير المنير، الزحيلي ٩٣/١.

(٣) انظر: معاني القرآن، النحاس ٣٠٠/٣، النكت والعيون، الماوردي ٤٣٨/٢، مفاتيح الغيب، الرازي ٢٥/٢٥، التحرير والتنوير، ابن عاشور ٢٢/٢٠٩.

التاريخ، عريان العمل ما ظهر منه وما استتر، أمام تلك الحشود الهائلة من خلق الله، من الإنس والجن والملائكة، وتحت جلال الله وعرشه المرفوع فوق الجميع..

وإن طبيعة الإنسان لمعقدة شديدة التعقيد ففي نفسه منحنيات شتى ودروب، تتخفى فيها نفسه وتتدسس بمشاعرها ونزواتها وهفواتها وخواطرها وأسرارها وخصوصياتها، وإن الإنسان ليصنع أشد مما تصنعه القوقعة الرخوة الهلامية حين تتعرض لوخزة إبرة، فتنطوي سريعاً، وتكتمش داخل القوقعة، وتغلق على نفسها تماماً.

إن الإنسان ليصنع أشد من هذا حين يحس أن عيناً تدست عليه فكشفت منه شيئاً مما يخفيه، وأن لمحة أصابت منه درباً خفياً أو منحى سرياً! ويشعر بقدر عنيف من الألم الواخز حين يطلع عليه أحد في خلوة من خلواته الشعورية..

فكيف بهذا المخلوق وهو عريان. عريان حقاً. عريان الجسد والقلب والشعور والنية والضمير. عريان من كل ساتر. عريان... كيف به وهو كذلك تحت عرش الجبار، وأمام الحشد الزاخر بلا ستار!؟ ألا إنه لأمر، أمر من كل أمر! ! ! وبعدهذا يعرض مشهد الناجين والمعذبين، كأنه حاضر تراه العيون (١).

(١) انظر: في ظلال القرآن ٦/٣٦٨٠.

وإسرار الندامة يوم القيامة على معنيين:
الأول: الإخفاء والكتمان، أي: أخفى
الرؤساء في الكفر الندامة من الذين
أضلّوهم، وستروها عنهم، وهذا قول عامة
المفسرين، وهو المشهور في اللغة والشائع
في الاستعمال؛ لأن السر من الأضداد - كما
سبق - ولا موجب للعدول عن المشهور
والشائع في الاستعمال إلا بدليل؛ ولأن
(السر) يستعمل غالباً في الكتمان، وذلك
ما ينصرف إليه الذهن بادئ الرأي، وهو
أنسب بالمقام.

الثاني: الإظهار والإعلان، أي: أظهروا
الندامة وأعلنوها على ما فاتهم من الكفر
والعصيان، ويدل على هذا المعنى أن
الآخرة ليست دار تجلد وتصبر؛ كي يظهروا
خلاف ما يبتنون، وقد ذهب إلى هذا
المعنى جماعة من المفسرين؛ لأن الإسرار
من الأضداد، يقال: أسررت الشيء، أخفيته،
وأسررته، أعلنته، فيكون المعنى في قوله
تعالى: ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ﴾
[يونس: ٥٤] أي: أظهروها^(١).

ومما يؤيد هذا المعنى أن الندامة تظهر
يوم القيامة جهراً في مواضع أخرى، كما
في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَبْعَثُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ

يَقُولُ يَلَيْتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا ﴿٢٧﴾
يَتَوَلَّى يَتَبَوَّأُ مَكَانًا مَخْفِيًا لَقَدْ أَضَلَّنِي
عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ
لِلْإِنْسَانِ خَدُولًا ﴿٢٨﴾ [الفرقان: ٢٧ - ٢٩].

وكذلك قوله سبحانه: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ
أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠﴾ فَأَعْرَفُوا بِذَنبِهِمْ
فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾ [الملك: ١٠، ١١].

وقد حكى جماعة من المفسرين عن
المبرد وجهاً ثالثاً في معنى إسرار الندامة: أنه
بدت بالندامة أسرة وجوههم، وهي تكاسير
الجبهة، واحدها سرار^(٢).

ومن خلال النظر في أقوال المفسرين
يمكن القول بأن الإسرار يوم القيامة يحتمل
المعاني الثلاثة: ففي مواطن يكتمون الندامة،
وفي أخرى يظهروها، مع بدو الندامة في
أسرة وجوههم في جميع الأحوال.

(٢) انظر: معاني القرآن، النحاس ٣/٣٠٠،
النكت والعيون، الماوردي ٢/٤٣٨، مفاتيح
الغيب، الرازي ٢٥/٢٠٨، اللباب في علوم
الكتاب، ابن عادل ١٦/٧١، الجامع لأحكام
القرآن، القرطبي ٨/٣٥٢، التحرير والتنوير،
ابن عاشور ٢٢/٢٠٩.

(١) انظر: جامع البيان، الطبري ١٨/٢٩١، معاني
القرآن، النحاس ٣/٢٩٩، التفسير الوسيط،
الواحدي ٢/٥٥٠، تفسير القرآن، السمعاني
٢/٣٨٩.

كُلِّ شَيْءٌ قَدِيرٌ ﴿البقرة: ٢٨٤﴾^(١).

ولما نزلت هذه الآية اشتد ذلك على الصحابة رضي الله عنهم وخافوا منها، ومن محاسبة الله لهم على جليل الأعمال وحقيرها، وهذا من شدة إيمانهم وإيقانهم^(٢)، وذلك لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال: «لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِن تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخْفَىٰ يَخْفَىٰ بِكَ اللَّهُ فَيَعْفُو لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٨٤].»

قال: فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بركوا على الركب، فقالوا: أي رسول الله، كلفنا من الأعمال ما نطيق، الصلاة والصيام والجهاد والصدقة، وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيقها، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا؟ بل قولوا: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير)، قالوا: سمعنا

(١) انظر: جامع البيان، الطبري ٦/١١٤، مفاتيح الغيب، الرازي ٧/١٠٤، الجامع لأحكام القرآن، القرطبي ٣/٤٢١، البحر المحيط، أبو حيان ٢/٧٥٠، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ١/٥٦٥.

(٢) انظر: تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ١/٥٦٥.

المحاسبة على السر

لما كان الله تعالى له ملك السماوات والأرض وما فيهن وما بينهن، وكان المطلع على ما فيهن، بحيث لا تخفى عليه الظواهر، ولا السرائر والضمائر، وإن دقت وخفيت، كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ تَخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ يُبَدُّوا يَكْتُمُهُ اللَّهُ وَيَكْتُمِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ٢٩].

وكذلك قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَالْخَفَىٰ﴾ [طه: ٧].

وقوله سبحانه: ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غافر: ١٦].

والآيات في ذلك كثيرة جدًا. أخبر الله سبحانه وتعالى في الآيات السابقة بأنه سيحاسب عباده على ما فعلوه وما أخفوه في صدورهم، كما في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْلُ السَّرَائِرُ﴾ [الطارق: ٩].

وفي الآية إشارة إلى أن ابتلاء السرائر يوم القيامة يتحقق بظهورها بعد الخفاء والاستتار ليتم تمحيصها واختبارها.

وهذا المعنى يتضح في قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِن تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخْفَىٰ بِكَ اللَّهُ فَيَعْفُو لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَلِيمٌ﴾

القول الأول: ذهب الإمام علي وابن عمر وابن مسعود وكعب الأحمار والشعبي والنخعي ومحمد بن كعب القرظي وعكرمة وسعيد بن جبير وقتادة وآخرون من الصحابة رضي الله عنهم إلى أن هذه الآية منسوخة؛ لأنها تثبت الحساب على الوسواس وخواطر النفوس، فرجع معنى هذه الآية إلى كونه تعالى عالماً بكل ما في الضمائر والسرائر^(٢)، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾ [البقرة: ٢٣٥]^(٣).

القول الثاني: ذهب ابن عباس وعكرمة والشعبي ومجاهد وعائشة رضي الله عنهم؛ إلى أن هذه الآية محكمة غير منسوخة، وأن الله تعالى يحاسب خلقه على ما عملوا من عمل وعلى ما لم يعملوه مما ثبت في نفوسهم فأضمره ونووه وأرادوه، فيغفر للمؤمنين ويأخذ به أهل الكفر والنفاق، ورجح هذا القول الإمام الطبري وذهب إلى أن الآية محكمة غير منسوخة^(٤).

ويكون القول الراجح هو: أن الآية محكمة غير منسوخة، وأن المراد من قوله

وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير، فلما اقترأها القوم، ذلت بها ألسنتهم، فأنزل الله في إثرها: ﴿ءَأَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَأَمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِيهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفِرُوا بَيْنَ أَيْدِي مِنْ رُسُلِهِمْ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة: ٢٨٥].

فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى، فأنزل الله عز وجل: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. قال: نعم: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦].

قال: نعم: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٦]. قال: نعم: ﴿وَأَعْفُفْنَا وَأَغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٨٦] قال: نعم^(١).

ويموجب هذه الحديث اختلف المفسرون والفقهاء هل هذه الآية منسوخة، أو محكمة على قولين هما:

(٢) انظر: مفاتيح الغيب، الرازي ١٠٤/٧، الجامع لأحكام القرآن، القرطبي ٤٢١/٣، البحر المحیط، أبو حيان ٧٥٠/٢.
(٣) انظر: تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ٥٦٧/١.
(٤) انظر: النكت والعيون، الماوردي ٣٦٠/١، المحرر الوجيز، ابن عطية ٣٨٩/١

(١) أخرجه البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ﴾، رقم ٤٥٤٥، ٣٣/٦، ومسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب بيان قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ﴾، رقم ١١٥/١، ١٢٥.

[٣٦].

٤. إن الوسواس العارضة وحديث النفس الذي لا يصل إلى درجة القصد الثابت والعزم الراسخ لا يدخل في مفهوم الآية، كما قال المحققون.

٥. إن تكليف ما ليس في الوسع ينافي الحكمة الإلهية.

وأما قول الصحابة والتابعين رضي الله عنهم بالنسخ فهو مما يتفق مع علو مرتبة هؤلاء وكمالهم، حتى إنهم ليجدون أن وسوسة النفس مما تخضع للحساب، وهم يريدون التطهر من كل آثار الإثم، لذا قيل: حسنات الأبرار سيئات المقربين، فتخرجهم من باب كمال التزكية وتمام الطهارة واعتقاد النقص في أنفسهم^(٣).

واختبار سرائر الصدور يظهر ما كان في القلوب من خير وشر على صفحات الوجوه ، قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٦]^(٤).

(٣) انظر: التفسير المنير، الزحيلي ١٢٨/٣.

(٤) انظر: جامع البيان، الطبري ١١٤/٦، مفاتيح الغيب، الرازي ٧/١٠٤، البحر المحيط، أبو حيان ٢/٧٥٠، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ١/٥٦٥.

في الحديث: «نسخها الله»، أي: أزال ما أخافهم، وأن آية: ﴿لَا يَكْفُرُ اللَّهُ تَنَسُّاً إِلَّا وَسَعَهَا﴾ ليست ناسخة، ولكنها موضحة، ويؤيد ذلك الحديث الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إن الله تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تكلم أو تعمل)^(١)، ويدل على منع القول بالنسخ الأدلة التالية:

١. إن قوله تعالى: ﴿يُحَاسِبْكُمْ بِدِينِكُمْ﴾ خبر، والأخبار لا تنسخ عند جمهور الأصوليين^(٢).

٢. إن كسب القلب وعمله مما دل الكتاب والسنة والإجماع والقياس على ثبوته والجزاء عليه، ظهر أثره على الجوارح أم لم يظهر، كقوله تعالى: ﴿لَا يُوَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٥].

٣. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولاً﴾ [الإسراء: ١١٦/١].

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب العتق، باب الخطأ والنسيان في العتاقة والطلاق ونحوه، ولا عتاقة إلا لوجه الله، رقم ٢٥٢٨، ١٤٥/٣، ومسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب تجاوز الله عن حديث النفس والخواطر بالقلب، إذا لم تستقر، رقم ١٢٧، ١١٦/١.

(٢) انظر: البحر المحيط في أصول الفقه، بدر الدين الزركشي ٥/٢٤٧، المسودة في أصول الفقه، آل تيمية ص ١٩٦، شرح الكوكب المنير، ابن النجار الحنبلي ٣/٦٦.

أثر إفشاء السر على الفرد والمجتمع

إن المحافظة على الأسرار من أعظم الأمانات في العلاقات؛ ليس على المستوى الفردي فحسب؛ بل على مستوى الدول والحكومات، وكم من أسرار كشفت للخصوم والأعداء؛ فسببت الذل والهوان لأفراد وشعوب وأمم!

ومن هنا فرعاية الإسلام للمحافظة على الأسرار يستهدف من ورائها تكوين المجتمع الإسلامي، ووضع التشريعات الضابطة لحماية العلاقات وتميئها أمر لازم لدوام الحياة الاجتماعية وتقديمها من الناحية المادية والمعنوية.

ولو أهملت المبادئ الأخلاقية والاجتماعية، وسمح للخيانة، وفشو الأسرار بالانتشار؛ لزلت المعاني الإنسانية العظيمة، كالأمانة، وكتمان الأسرار من حياة الناس، وتحولت الحياة الاجتماعية إلى جحيم لا يطاق^(١).

وينبغي التنبيه في هذا المقام إلى أن المحافظة على الأسرار مشروطة بأن لا تؤثر في حق الله تعالى أو حق المسلمين، وإلا عد ذلك من الخيانة لحق الله تعالى، أو

حق المسلمين، وليس حفظ الأسرار هنا من الأمانة^(٢).

وقد عالج القرآن الكريم إفشاء الأسرار وبيّن أثر ذلك في المجتمعات والدول والأفراد من جميع الجوانب، سواء العامة أو الخاصة في الأمور السياسية والعسكرية أو الاجتماعية والفردية كما يأتي:

أولاً: عالج القرآن الكريم إفشاء الأسرار وبيّن أثر ذلك في المجتمعات والدول والأفراد في الأمور السياسية والعسكرية:

وذلك حين نهى الله المؤمنين أن يخونوا أماناتهم فيما بينهم، أو فيما أسر الرسول إليهم من السر، وهم يعلمون أن الخيانة ليست من شأن الكرام، بل هي من شأن اللثام، في قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَقْلَمُونَ﴾ [الأنفال: ٢٧].

ومن هنا يكون إفشاء السر خيانة صغرى أو كبرى كما يأتي:

١. كشف السر خيانة صغرى: فقد ورد في

سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَقْلَمُونَ﴾ [الأنفال: ٢٧].

ذهب جمهور المفسرين إلى أنها نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر الأنصاري

(١) انظر: مقال: المحافظة على الأسرار، عبداللطيف الحسين، منشور في مجلة البيان، تصدر عن المنتدى الإسلامي، العدد ١٩٧، السنة ١٩، ص ٢٨.

(٢) انظر: الأخلاق الإسلامية وأسسها، عبدالرحمن حبنكة الميداني ٢/ ٣٦١.

إلى الخيانة الكبرى، كما في قصة حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه في نقله لخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بفتح مكة إلى زعمائها^(٣)؛ إذ إن حاطباً ممن أخبره النبي صلى الله عليه وسلم بوجهته إلى مكة، وهو ما جاء في سبب نزول^(٤) قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ فِيهِم مِّلَّةً يَوْمَ تَجِئُكُمُ الْمَلَأَةُ يَوْمَ يَخْرُجُونَ الرُّسُولَ وَيَاتِيَكُمْ مِنَ اللَّهِ الذِّكْرُ فِئَ جَنَحٍ مُرْتَسِلًا إِنْ كُنْتُمْ حَرِحْتُمْ بِهَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَعْلَمْنَا مَا كَيْدُكُمْ أَوْ أَمْضَى أَعْيُنِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ إِنَّ الَّذِينَ أَعْلَمُوا أَنَّ الرُّسُولَ بُرْهَانَ اللَّهِ فَكَفَرُوا هَدَاهُمْ حَقِيصًا وَسَّاءَ مَا يَصِفُونَ﴾ [الممتحنة: ١].

٣. أن إفشاء السر والإذاعة به من أخلاق المنافقين الذين يكيّدون ويمكرون بالمؤمنين، كما ذهب إلى ذلك جمهور المفسرين، أو من أخلاق ضعفة المسلمين الذين يفشون الأسرار من غير معرفة بالأضرار الناجمة عن ذلك، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا

رضي الله عنه، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود قريظة إحدى وعشرين ليلة، ثم إنهم بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أن ابعث إلينا أبا لبابة نستشيره في أمرنا، فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاهم، فقالوا: يا أبا لبابة، ما ترى أننزل على حكم محمد؟ فأشار أبو لبابة بيده إلى حلقه - أنه الذبح فلا تفعلوا -، ثم ندم بعد ذلك وقال: والله! ما زالت قدماي حتى علمت أنني قد خنت الله ورسوله»^(١)، فإن أبا لبابة رضي الله عنه كان يعلم الحكم في يهود بني قريظة بأنه الذبح! ولكنه أشار بيده إلى حلقه، فكان ذلك منه خيانة لأمانة المجلس، ويكون إفشاء السر في مثل هذه الحالة خيانة صغرى لعدم الإفصاح بالسر^(٢).

٢. كشف السر خيانة كبرى: لأن حفظ أسرار المجالس أمانة كبرى يجب رعايتها، وعدم إفشاء ما يدار فيها من أمور وأخبار مهمة ربما يصل كشفها

(١) انظر: جامع البيان، الطبري ١٣/٤٨٠، التفسير الوسيط، الواحدي ٢/٤٥٣، مفاتيح الغيب، الرازي ١٥/٤٧٥، المحرر الوجيز، ابن عطية ٢/٥١٧.

(٢) انظر: جامع البيان، الطبري ١٣/٤٨٠، التفسير الوسيط، الواحدي ٢/٤٥٣، مفاتيح الغيب، الرازي ١٥/٤٧٥، المحرر الوجيز، ابن عطية ٢/٥١٧.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب المغازي، باب فضل من شهد بدرًا، رقم ٣٩٨٣.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التفسير، باب ﴿لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾، رقم ٤٢٧٤، ٥/١٤٥.

وانظر: أسباب النزول، الواحدي ص ٣٤٦، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ٤/٤١.

﴿٢﴾ إِنْ نُوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَعَتْ قُلُوبُكُمْ وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَلِحَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةَ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴿١﴾ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَنِيئَاتٍ تَعْلَمْنَ عِلْمَ نِسَاءِ النَّبِيِّ مِنَ الْمَسْكُونَاتِ أُولَئِكَ أَهْلُ حُسْنِكُمْ ﴿٢﴾ [التحرير: ٣-٥].

وبعض أزواجه هي: حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وعدل عن ذكر اسمها ترفعاً عن أن يكون القصد معرفة الأعيان، وإنما المراد العلم بمغزى القصة وما فيها مما يجنب مثله أو يقتدى به، وكذلك طي تعيين المنبئة بالحديث، وهي عائشة رضي الله عنها.

وذكرت حفصة رضي الله عنها بعنوان بعض أزواجه للإشارة إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع سره في موضعه؛ لأن أولى الناس بمعرفة سر الرجل زوجته، وفي ذلك تعريض بلامها على إفشاء سره؛ لأن واجب المرأة أن تحفظ سر زوجها إذا أمرها بحفظه أو كان مثله مما يجب حفظه (٣).

قال جماعة المفسرين: إن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى الغيرة والكراهية في وجه حفصة، أراد أن يرضها، فأسر إليها بشيئين:

أحدهما: تحريم مارية على نفسه أو ما حرم على نفسه مما كان الله جل ثناؤه قد

(٣) انظر: التحرير والتنوير، ابن عاشور ٢٨/٣٥٢.

بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١﴾ [النساء: ٨٣] (١).

كانوا إذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخلل أذاعوا به، وكانت إذاعتهم مفسدة، ولو ردوا ذلك الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أولي الأمر منهم - وهم كبراء الصحابة البصراء بالأمر أو الذين كانوا يؤمرون منهم - لعلم تديبير ما أخبروا به، الذين يستنبطونه: الذين يستخرجون تديبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمر الحرب ومكايدها (٢).

ثانياً: الأضرار الناجمة على الفرد والمجتمع عن إفشاء الأسرار الاجتماعية، وكيف عالج القرآن الكريم ذلك:

فقد جسد ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَرََّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَايِبًا فَلَمَا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِيَ الْعَلِيُّ الْخَيْرِيُّ

(١) انظر: جامع البيان، الطبري ٨/٥٦٨، النكت والعيون، الماوردي ١/٥١١، مفاتيح الغيب، الرازي ١٠/١٥٣، البحر المحيط، أبو حيان ٣/٧٢٦، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ٢/٣٢٢.

(٢) انظر: الكشاف، الزمخشري ١/٥٤١.

وكذلك يعتبر نقل النميمة من شخص إلى آخر من إفشاء السر، فمن قال لآخر: فلان يقول فيك أو يفعل فيك^(٣)، فإن ذلك من إفشاء السر بالإضافة إلى كونه نميمة والكل محرم؛ لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِفْكَامًا مُّبِينًا﴾ [الأحزاب: ٥٨]^(٤).

والمحافظة على الأسرار أمانة عظيمة يجب الوفاء بها، وقد حثنا الشرع عليها، وحثرنا من فشو الأسرار والتفريط فيها، قال تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَاتِبٌ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٤]. وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ﴾ [المعارج: ٣٢].

فعلى من أودع سرًا أن يحافظ عليه ولا يفشيه أبدًا، وإلا أصبح خائنًا، لأن إفشاء السر صفة مشابهة للمنافق الذي إذا أؤتمن على شيء خانه، كما في حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (أربعٌ من كنَّ فيه كان منافقًا خالصًا، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر،

١٠٦٠/٢.

(٣) انظر: شرح النووي على صحيح مسلم ١١٣/٢.

(٤) انظر: سبل السلام، الصنعاني ٢/٦٧٨.

أحله له من شربه العسل عند زينب بنت جحش فلن أعود له، وقد حلفت لا تخبري بذلك أحدًا يبتغي بذلك مرضاة أزواجه، وحلفه على ذلك.

والثاني: تبشيرها بأن الخلافة بعده في أبي بكر وأبيها عمر رضي الله عنه^(١). وعلى ذلك يجب حفظ أسرار الزوجين: الرجل والمرأة مؤتمنان على حفظ أسرار كل منهما، ويجب عليهما أن يحرصا أشد الحرص على عدم إفشائهما، ولا شك أن حفظ سر الزوجين من أخص خصائص كل منهما تجاه الآخر، ومن أكثرها إسهامًا في ديمومة الحياة الزوجية واستقرارها، ويدخل في المحافظة على الأسرار: ستر العورات في العلاقات الزوجية، كما في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إن من أشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة، الرجل يفضي إلى امرأته، وتفضي إليه، ثم ينشر سرها) وفي رواية عنه أيضاً: (إن من أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة، الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم ينشر سرها)^(٢).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الأيمان والنذور، باب إذا حرم طعامه، رقم ٦٦٩١، ١٥٨/٦، ومسلم في صحيحه، كتاب الطلاق، باب وجوب الكفارة على من حرم امرأته، ولم ينو الطلاق، رقم ١٤٧٤، ١١٠٠/٢.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب تحريم إفشاء سر المرأة، رقم ١٤٣٧.

